

ПРИНЦИПЫ ЖИЗНИ ПРЕДСТАВИТЕЛЕЙ РАННЕГО АСКЕТИЗМА* (на основе данных источников)

Молотова Гульбахрем Максимовна

*Институт востоковедения им. Р.Б. Сулейменова КН МОН РК
(Алматы, Казахстан)*

Molotova Gulbakhrem

gmolotova@mail.ru

*R.B. Suleimenov Institute of Oriental Studies CS MES RK
(Almaty, Kazakhstan)*

Аннотация. Жизнедеятельность представителей раннего аскетизма изучена недостаточно глубоко. Автор статьи поставил перед собой задачу осветить принципы жизни суфиев, прославившихся святостью во всем мусульманском мире. Вопрос рассматривается на основе данных рукописей агиографических сочинений, повествований. В круг изучаемых источников привлечены рукописи сборников рассказов о житии святых, «Кисса-и Ибрахим ибн Адхам», а также переводы «Тазкирату-л-авлийа» Фарид ад-дина ‘Атгара на тюрки, осуществленные в XV-XVI веках. Основываясь на данных ташкентского списка рукописи перевода «Тазкирату-л-авлийа» Низам ад-дин ‘Али Шира Нава’и, выдвигается предположение о месте и дате смерти одного из представителей раннего аскетизма Ибрахим ибн Адхама. Кроме перечисленных источников в круг исследования привлечены и другие агиографические сочинения. Изучаемые источники позволили определить принципы жизни представителей раннего аскетизма и их путь в поисках Истины, который способствовал совершенствованию личности.

Ключевые слова: агиографические сочинения, рукопись, суфизм, жизнедеятельность, духовное наследие, мусульманский мир.

Введение

На истоке суфизма как неотъемлемой части религии ислам стояли аскеты, принципом жизни которых являлось максимальное приближение к Творцу посредством поклонения Ему. Человек (салик), ставший на практический путь поиска Истины, руководствовался шарихом, священным Кур’аном. В этом ему помогал муршид (наставник) своими советами, разъяснениями сути пути. Различают два вида совершенствования: явное (захир) наставничество, когда воспитанием салика занимается шайх, представляющий определенный тарикат. Тайное (батин) наставничество представляет собой получение знания от персонифици-

* Исследование осуществлено по гранту № AP09561475 Комитета науки Министерства образования и науки Республики Казахстан.

рованного духа святого. Большинство представителей раннего аскетизма были инициированы батин. Подобными наставниками выступали Хадрат-и Хызр, Хадрат-и Ахам. В некоторых агиографических сочинениях называется Хазрат-и Хызр-Ильяс. В этом случае прослеживается слияние двух святых в один образ. Это распространенное явление в вербальной традиции. В «Кисса-и Ибрахим ибн Адхам» сказителем создан образ 'Араби. По-нашему мнению, сказитель через его образ передал идею о наставнике Ибрахим ибн Адхама, что позволяет выдвинуть мысль о принадлежности святого к увайсам.

Практический путь поиска Истины предполагал очищения от пороков и приближения к первоначальному состоянию. В этом немаловажное значение имело уединение в пустыне, горах и приграничных участках, что способствовало всецело заниматься поставленной целью. В период изоляции от общества салик приобретал навыки самоограничения, что помогало ему обходиться минимумом дозволенной еды, одежды. Параллельно человек учился контролировать свое эго (нафс). Согласно мировоззрению суфиев, переборов свой нафс, человек мог позволить себе джихад (борьба с неверными). Борьба с нафсом называлась великим джихадом (жэнг-и экбэр). По сравнению с ней борьба с неверными считалась малой (жэнг-и эсгэр). На борьбу с нафсом особое внимание обращали великие суфийские наставники. Абу Хамид Мухаммад б. Мухаммад ал-Газали (1058-1111), автор множества трактатов по проблемам суфизма, нафс называл внутренней сутью. По его мнению, сердце непосредственно связано со стремлением к духовной возвышенности благодаря тому, что в сердце изначально заложено духовное начало: «любовь к религиозной науке и благочестию» [1, с.50]. Соответственно, старания суфия сохранить первоначальную чистоту ал-Газали связывает с внутренней сутью человека, которого некоторые называют сердцем (дил), кто-то – душой (жан, нэфс). Когда человек достигает чистоты своего сердца, он постигает божественное знание ('илм ал-ладуни) [1, с.63].

Некоторые представители раннего аскетизма отрекались от общества людей, жили обособленно, часто путешествовали. Другая группа, напротив, не сторонилась общества людей, активно занимались торговлей. Общим для них был джихад – борьба с собственным эго, борьба с неверными. Если для борьбы со своим нафсом они предпочитали уединение, то для борьбы за веру они поселялись в приграничье. Конечной целью пути, на который вступал суфий, являлось полное очищение от пороков, достижение духовной возвышенности.

Методология

Методологической основой нашего исследования послужили труды востоковедов, изучавших проблемы суфизма на основе письменных памятников. В круг исследования привлечены рукописи агиографических сочинений, сборников рассказов о святых-шайхах, повествований. Текстологическая работа способствовала проведению сравнительного анализа эксцерпированных сведений. На основе сведений, зафиксированных в агиографических сочинениях, выдвинут наш вариант места и времени смерти одного из представителей раннего аске-

тизма – Ибрахима ибн Адхама. С помощью системного подхода предпринята попытка исследования в системно-структурном отношении значение «Кисса-и Ибрахим ибн Адхам» в духовной жизни представителей тюркского мира. В исследовании использованы принципы историзма и объективности, концепции диалога культур. Избранный подход в исследовании, направлен на воссоздание картины роли суфиев в духовной жизни народов Центральной Азии. Такой подход позволит раскрыть духовные ценности этносов исследуемого ареала.

Принципы жизни ранних аскетов

Представителями раннего аскетизма выступают Ибрахим ибн Адхам (ум. в 160/777), Абд Аллах бин ал-Мубарак (ум. в 181/797). Ал-Хасан ал-Басри (21-110/642-768) и другие. Как указывают специалисты в области суфизма, они руководствовались разными принципами жизни. Так, например, образ жизни Ибрахима ибн Адхама характеризовался отрешенностью от благ бренного мира. Он практиковал уединение. Отказался не только от престола, но и от семьи. Уединение способствовало «очищению от чувственности, от привязанностей этого мира» (по ал-Газали). В отличие от него его современник Ибн ал-Мубарак проповедовал жизнь в обществе и поддержку единоверцев. Так, он сам занимался торговлей, доход свой использовал для поддержки окружающих. Собирал хадисы, чтобы они служили наставлением современникам [2, с.31]. Призывал бороться с такими пороками, как алчность, зависть, гнев, высокомерие и развивать в себе смирение, терпение, упование на Бога и гостеприимство [2, с.32]. В этих призывах Ибн ал-Мубарака прослеживается руководство Божьим законом, который велит «воспитывать гнев и страсть, сдерживая их, чтобы они не брали верх над Законом Божьим и разумом» [1, с.98]. Суфиями-наставниками, поэтами особо подчеркивается руководство разумом. Поскольку, поддавшись гневу и страсти, человек может совершить грех. Призывы Ибн ал-Мубарака связаны именно с заботой о чистоте помыслов и деяний.

Ал-Хасану ал-Басри было свойственно доступно и ярко выступать с проповедями. Его искренность и бескомпромиссность в выполнении религиозного долга стали примером для его многочисленных последователей [2, с.16]. Абд ал-Вахид б. Зайд (ум. ок. 133/750) был последователем ал-Хасана ал-Басри. Он снискал известность своими публичными проповедями, в которых особо подчеркивал важность смирения [2, с.20]. Абд ал-Вахид б. Зайд призывал щепетильно относиться к потребляемой пище и манере поведения. Ему было присуще красноречие, что позволяло создавать яркие образы Судного дня, призывать слушателей постоянно готовиться к встрече с Богом. Согласно мировоззрению суфиев, и речь, и поведение могут повергнуть человека в грех. Считалось, что допущение дурных мыслей тоже один из аспектов греха. Поэтому призывали следить и за мыслями, и речью.

В отличие от своих современников образ жизни Ибрахима ибн Адхама характеризовался отрешенностью от благ бренного мира. Как уже нами отмечено, он практиковал уединение. Ему, как и Ибн ал-Мубарак, была присуща благо-

творительная деятельность: он приносил дрова из пустыни, продавал их, покупал хлеб на вырученную сумму, раздавал вдовам, сиротам и дарвишам (по данным «Кисса-и Ибрахим ибн Адхам»). Через этот эпизод сказитель показал поддержку нуждающихся слоев общества Султаном Ибрахимом. В агиографических сочинениях «Кисса-и Ибрахим ибн Адхам» с целью показать истинное положение дарвиша сообщается, что он жил в развалине, стремился зарабатывать свое пропитание честным трудом. Этим передается идея о добровольной нищете, которую выбирают ставшие на путь поиска Истины.

Различные рассказы о благочестии Ибрахима ибн Адхама повествуют, что он сторожил фруктовые сады, работал на полях. Его стремление питаться дозволенным было настолько велико, как отмечает А.Д. Кныш, что порой он «ел глину и песок» [2, с.26]. Принципы жизни Ибрахима ибн Адхама ярко отражено в следующем высказывании И.Р. Насырова, который пишет: «отрешенность Ибрахима ибн Адхама находила свое выражение в буквальном следовании религиозному требованию употреблять только «разрешенное» (халал)» [3, с.59].

Крайнее суровое отношение к себе Ибрахима ибн Адхама снискало ему славу. Последователи святого восхищались его стремлением к духовному совершенствованию. Аннемари Шиммель приводит высказывание выдающегося суфия – Джунайда, который назвал Ибрахима ибн Адхама «ключом к мистическим наукам». Его жизнь, проведенная в истинной нищете, воздержании и уповании на Бога, послужила примером для суфиев последующих эпох. Ибрахиму ибн Адхаму приписывают первую классификацию стадий зухд (аскетизма): 1) отречение от мира; 2) отречение от чувства счастья, вызванного достижением отречения; 3) стадия, когда аскет считает мир настолько малозначимым, что даже не смотрит на него. По мнению А. Шиммель, «трехчастные схемы вошли в обиход только после IX века» [4, с.50]. Известность Ибрахима ибн Адхама была настолько огромна, что суфии последующих эпох все передовые идеи, касающиеся аскетизма, приписывали ему как эталон для подражания.

Одним из последователей Ибрахима ибн Адхама, как свидетельствуют данные агиографических сочинений, сборников рассказов, был Фудайл б. ‘Ийад (ум. в 188/803). В большинстве рассказов Фудайл б. ‘Ийад предстает как разбойник, ставший на путь Истины. А.Д. Кныш его образ жизни характеризует «как эталон самоотрешения» [2, с.30]. Он отрицал излишнюю роскошь, несправедливо нажитое имущество правителей и дворцовой знати. Был сторонником зарабатывать пропитание свое и семьи честным трудом. Отказывался от пожертвований богатых. Хотя, как отмечает А.Д. Кныш, принимал помощь своего современника – благочестивого Ибн ал-Мубарака [2, с.30]. В этом выражается его стремление использовать для существования доход, полученный дозволенным путем, и воздержание от денег, заработанных нечестным и сомнительным путем.

Жизнедеятельность Ибрахима ибн Адхама освещена в коротких рассказах, включенных в такие сочинения, как «Бустан ал-‘арифин» – «Сад познавших Истину», «Дурр афшан» – «Рассыпающий жемчуг», «Некайэт» – «Рассказ». «Сад познавших Истину» включает в себя 155 коротких рассказов-примеров из жизни святых-шайхов, таких как Ибрахим ибн Адхам, Байазид Бистами, Абу-л-Касим

Джунайд, Мухаммед б. Зийад, 'Исы, Нух бин Мансур Бистами, Джунайд считаются шайхами, жившими после Ибрахима ибн Адхама. Датируется сборник джумадил II 829 /апрель-май 1426 годом [5].

«Рассказ», в который вошли два отрывка, повествующие о том, как шайх Ибрахим Адхам, отказавшийся от трона Балха и ставший аскетом, спас грешников назиданиями. Рукопись сборника рассказов относится к XVI веку. Среди шести советов, которых Ибрахим ибн Адхам дал пришедшему к нему за помощью, первый гласит – борьба с собственным нафсом. Ибо, по мнению святого, именно это человека толкает на нарушение божественных заповедей [6, л.569^б]. По его мнению, руководствуясь шарифом, человек может удержать себя от совершения греха.

«Дурр афшан» является сборником, содержащим краткие описания эпизодов из жизни известных суфиев, датируется рукопись XIX веком. Его автор – Мухаммад Бахтийар-и Хаки (ум. около 1242/1827). Определенное место в этом сочинении отведено деятельности Ибрахима ибн Адхама. Первый рассказ повествует о встрече Ибрахима ибн Адхама с сыном, которому было несколько месяцев отроду, когда он отправился в путешествие. В этом тексте, как и в «Кисса-и Ибрахим ибн Адхам», имеет место эпизод общения Ибрахима с Создателем, посредством чего выражается идея о достижении им высокой степени совершенства. Общение суфия с голосом из гайба (сокровенное, сокрытое пространство) в агиографических сочинениях трактуется как его избранность, высокая степень [7, л.65^б-66^а]. Второй рассказ об Ибрахиме ибн Адхаме из «Дурр афшан» более близок по содержанию рассказу из «Хекайат». Своими наставлениями Ибрахим направляет на правильный путь грешника [7, л.69^б-70^а].

В агиографических сочинениях повествование о жизнедеятельности Ибрахима ибн Адхама начинается с принятия им решения стать на практический путь поиска Истины. Как и в «Кисса-и Ибрахим ибн Адхам» описывается встреча с животным во время охоты, заговорившим с ним. Далее отражается его набожность, карматы, присущие ему, и принципы аскетизма, которых он придерживался.

Более ранними агиографическими сочинениями, в которые вошли жизнедеятельность Ибрахима ибн Адхама, по мнению А.К. Аликберова, выступают «ар-Рисала фи 'илм ат-тасаввуф» Абу-л Касима ал-Кушайри (ум. в 477/1072), «Салват ал-'арифин ва-унс ал-муштакин» Абу Халафа ат-Табари (ум. после 492/1098), «Райхан ал-хака'ик ва-бустан ад-дака'ик» Абу Бакра Мухаммада ал-Дарбанди (ум. в 536/1145) [8, с.24]. Он провел сравнительное изучение трех арабоязычных источников и установил, что между ними «разница мизерная» [8, с.25]. Базовым источником для его исследования послужил «Райхан ал-хака'ик ва-бустан ад-дака'ик» Абу Бакра Мухаммада ад-Дарбанди. В приведенном исследователем фрагменте из указанного источника, отречению от богатств бренного мира способствовала встреча с лисой или кроликом, заговорившим с ним во время охоты [8, с.24]. В этом сочинении, как и в «Тазкирату-л-авлия» (перевод 'Али Шира Нава'и) [9], местом поселения и смерти называется г. Шам. Более того, в «Райхан ал-хака'ик ва-бустан ад-дака'ик» отмечается, что Ибрахим ибн Адхам «был товарищем Суфйана ас-Саури и ал-Фудайла б. 'Ийада» [8, с.24]. Деятельность Суфйана ас-Саури и ал-Фудайла б. 'Ийада стала объектом исследования

А.Д. Кныша. Он отмечает, что Суфйан ас-Саури (ум. в 162/778) являлся очень авторитетным ученым и знатоком мусульманского права (фикх), преданий о Пророке (хадис) и толкований Кур'ана. Относительно принципов жизни Фудайл б. 'Ийада (ум. в 188/803) писал, что он соблюдал дистанцию с правителями, считая, «подавания притеснителей» недозволительными [2, с.24–28]. Принимая во внимание тот факт, что Ибрахим ибн Адхам, Суфйан ас-Саури и Фудайл б. 'Ийада были современниками, можно считать сведения, зафиксированные в арабоязычных источниках, изученных А.К. Аликберовым, А.Д. Кнышем, реальными.

Принципы жизни Ибрахима ибн Адхама в письменных источниках

Биографических данных о святом Ибрахиме ибн Адхаме мало. Некоторые сведения встречаются в письменных памятниках. А.К. Аликберов на основе данных агиографических сочинений на арабском языке выдвигает предположительную дату рождения и смерти Ибрахима ибн Адхама: «около 100/718 – 165/782» [8, с.24]. Исследователь относит Ибрахима к разряду святых (табакат ал-аулийа'). В фрагменте, приведенном им из «Райхан ал-хака'ик ва-бустан ад-дака'ик» Абу Бакра Мухаммада ал-Дарбанди, сообщается, что «видел он в степи человека, который открыл ему величайшее имя Аллаха, и позвал этим именем и увидел ал-Хадира» [8, с.25]. Хазрат-и Хызр говорит Ибрахиму ибн Адхаму, что величайшее имя ему открыл пророк Да'уд. По-нашему мнению, здесь указываются наставники Ибрахима ибн Адхама. Следует отметить, в письменных источниках констатируется факт, что избранный получает знания двумя путями: 1) явно его воспитанием занимается муршид – шайх, который представляет определенный тарикат, 2) тайно – персонифицированный дух святого. Второй вид называется традицией Увайсийа [11, с.157]. По-нашему мнению, некий 'Араби в «Кисса-и Ибрахим ибн Адхам», способствовавший принятию решения стать дарвишем, есть наставник, дух почившего святого. В большинстве агиографических сочинениях таковым выступает Хазрат-и Хызр.

Повествование об Ибрахиме ибн Адхаме стало объектом диссертационного исследования Расселла Альберта Джонса. Им изучена малайская версия «Некауат Сультан Ибрахим ибн Адхам». На основе данных агиографических сочинений на фарси он выдвигает гипотезу о дате рождения Ибрахима ибн Адхама. Он предположил, что Ибрахим ибн Адхам родился в 735 году [12, с.343].

В арабоязычных, персоязычных и тюркоязычных источниках встречаются сведения о времени и месте смерти Ибрахима ибн Адхама. Так, например, в ташкентском списке рукописи перевода «Тазкирату-л-авлийа'», осуществленного Низам ад-дин 'Али Ширум Нава'и, приводится полное имя суфия – Ибрахим Адхам бин Сулайман бин Мансур ал-Балхи Туси [9, л.21^а]. Здесь же указывается происхождение его предков из г. Тус. Относительно даты его смерти дается следующее сведение: «Тарих йуз алтмиш бир вэ йа икида Шамда рэһлэт қилди» – «В сто шестьдесят первом или втором в г. Шам покинул бренный мир» [9, л.21^б]. Как видно, Низам ад-дин 'Али Шир Нава'и в своем переводе указывает примерную дату смерти Ибрахима ибн Адхама в двух вариантах: 161/778 или 162/779

год. Также указывается место смерти – г. Шам. На основе данных изученного нами удалось выдвинуть примерное время и место смерти представителя раннего аскетизма – Ибрахима ибн Адхама.

Дата смерти, приводимая такими специалистами, как А.Д. Кныш, И.Р. Насыров, А. Шimmel также разнятся. А.Д. Кныш [2, с.25], И.Р. Насыров [3, с.59] датируют смерть Ибрахима ибн Адхама 160/777 годом. Датой смерти Ибрахима ибн Адхама А. Шimmel указывается 790 год [4, с.50]. Вероятнее всего, они использовали данные арабоязычных и персоязычных источников.

В отличие от агиографических сочинений в фольклорных произведениях жизнедеятельность Ибрахима ибн Адхама раскрыта более красочно. В «Кисса-и Ибрахим ибн Адхам» сказитель называет его отцом дарвиша Адхама, прибывшего из Багдада. Этим подчеркивается, что судьба Ибрахима была предопределена: он должен пойти по стопам отца. Дед по материнской линии Малик-шах – правитель Балха. Основой произведения стали эти две линии: судьба правителя и стезя суфия. В первой части повествуется о любви Адхама к Малике Хубан, прохождении им испытания, рождении сына. Для освещения характера дарвиша Адхама сказитель вводит мотивы, свойственные жанру сказок: добыча со дня моря редких жемчугов, помощь жителей моря – адим-и аб, смерть и воскрешение принцессы.

В «Кисса-и Ибрахим ибн Адхам» достаточно кратко повествуется о периоде правления Балхом Ибрахимом ибн Адхамом. В этой части его имя пишется с титулом: Султан Ибрахим. Подчеркивается набожность Султана Ибрахима (ночами бодрствует, занимаясь молитвой, зикром), благотворительность (оказывает помощь слепым, старым и другим нуждающимся). Особое внимание обращается отречению от престола и ведению аскетического образа жизни. Сказителем введен мотив его встречи во время охоты с животным, чьи слова оказали сильное впечатление на Ибрахима. Так, во время охоты Султан Ибрахим из гайба услышал: «Эй адәм, агаһ болғил» (Ей человек, будь осторожен!) [10, Л. 26^а]. После чего, он встречает кролика, который сказал: «Эй Ибраһим, Худайи Тә‘алла сени авламақғә йәратибдурму» (Эй Ибрахим, для охоты ли Бог Всевышний создал тебя) [10, Л. 26^б]. Беседа с кроликом способствовала изменению образа жизни Ибрахима. После охоты он встречает некоего ‘Араби, искавшего верблюда на крыше дворца. Беседа с ним является третьим фактором, способствовавшим принять решение стать на практический путь поиска Истины. Выше мы отмечали, в некоторых агиографических сочинениях наставником Ибрахима ибн Адхама выступает то Хадрат-и Хызр, то пророк Да‘уд. В «Кисса-и Ибрахим ибн Адхам» таковым выступает ‘Араби. Этим указывается, что Ибрахим ибн Адхам – увайси.

Вторая часть «Кисса-и Ибрахим ибн Адхам» посвящена повествованию его путешествия в Мекку. Раскрыты черты главного образа сочинения. Так, Султан Ибрахим идет в Мекку без спутника, пешком в течение семи лет, совершая два рақ‘ага намаза на каждом шагу, произнося зикр и тасбих. На пути Султан Ибрахим подвергается испытанию. Для передачи таких черт характера как неотступность сказителем вводится образ искусителя. Шайтан-и ла‘ин, представ перед ним в

образе старца, предлагает ему стать муридом. Второй раз Иблис появляется, когда Султан Ибрахим беседовал с людьми из каравана, которые прибыли следом за ним по пути в Мекку. Он старается оклеветать Султана Ибрахима. И на этот раз суфий, с присущим ему караматом, узнав Иблиса, не поддается его влиянию. Посредством этих эпизодов раскрывается истинная суть суфия. Делая акцент на том, что Султан Ибрахим постоянно произносил зикр и тасбих, сказитель смог передать еще один аспект поведения суфия, ставшего на путь познания Истины. Именно поминанием прекрасных имен Аллаха суфий должен следовать по выбранному пути с особой любовью к Создателю. Он должен сконцентрироваться на основной цели пути – достижении совершенства и приближении к Создателю.

Относительно принципов жизни Султана Ибрахима, отраженного в «Кисса-и Ибрахим ибн Адхам», можно утверждать, что он придерживался всех трех видов зухд (воздержания), о которых идет речь в труде И.Р. Насырова «Основания исламского мистицизма (генезис и эволюция): 1) зухд фард – воздержания от запрещенного. Этот вид является обязательным зухдом; 2) зухд фазл – самоограничение в потреблении дозволенного «халал»; 3) зухд фи аш-шубухат – воздержание от сомнительного [3, с.59].

Заключение

В изученных нами рукописях агиографических сочинений, перечисленных выше и в «Кисса-и Ибрахим ибн Адхам», создан образ суфия, достигшего высшей степени совершенства. Поэтому описываются караматы, присущие Султану Ибрахиму. Посредством эпизода, где ему приходится делать выбор между сыном и Истиной, более широко раскрывается образ представителя раннего аскетизма, который избегал общества людей, всецело посвятив себя служению Аллаху. Еще одним показателем степени совершенства Султана Ибрахима выступает общение с голосом из гайба. Авторы агиографических трудов и сказители посредством общения с голосом из гайба, который слышит только Ибрахим ибн Адхам, выражают идею о его избранности.

Если сказители стараются осветить подробности жизни Ибрахима ибн Адхама от рождения до его смерти, то авторы агиографических сочинений ставят целью описать вторую половину жизни: повествуют с момента принятия отрешения от благ земной жизни. Из представителей раннего аскетизма более популярным является Ибрахим ибн Адхам. По этой причине созданы сборники рассказов о его образе жизни. В них делается акцент на деятельности наставника, его образе жизни.

Изученные источники позволяют выделить два способа достижения цели практического пути поиска Истины, которых придерживались представители раннего аскетизма: 1) полное уединение от общества людей и 2) оставаясь в обществе, стремиться направить свои усилия во благо единоверцев. Первым способом руководствовался Ибрахим ибн Адхам, который жил по принципу «суфий должен спасти себя самого». Согласно данным агиографических сочинений, повествований, как уже отмечалось, Ибрахим ибн Адхам был правителем. От-

рекса от престола, предпочел уединение. Он отказался от богатств этого мира, отказался от семьи, полностью посвятив себя служению Аллаху. Другой гранью его деятельности выступала благотворительность. Как видно из приведенных выше сведений из источников, он помогал нуждающимся наставлением, где первым стоит борьба с собственным эго. Ибо, по его мнению, именно поддавшись желаниям нафса, человек будет нарушать божественные заповеди. В «Кисса-и Ибрахим ибн Адхам» упоминается его благотворительность в период правления страной, затем и во время путешествия в Мекку. Согласно «Кисса-и Ибрахим ибн Адхам», Султан Ибрахим приносил дрова из пустыни и продавал на рынке. На вырученную сумму покупал хлеб и раздавал вдовам, сиротам и дарвишам. Посредством этих данных сказитель подчеркивает, что Султан Ибрахим оказывал поддержку вдовам и сиротам, оставшимся без кормильца и дарвишам. Согласно мировоззрению мусульман, добро, осуществленное в земной жизни, воздается благом в вечной жизни. Поэтому представители раннего аскетизма особо уделяли внимание совершению благих дел.

Ко второй группе относится Ибн ал-Мубарак, который руководствовался принципом «оставаясь в обществе, направить свои возможности во благо единоверцев». Представители этой группы старались спасти себя, помогая другим. Как отмечено в трудах специалистов, Ибн ал-Мубарак вел активную торговлю, полученную прибыль отдавал для поддержки нуждающихся. Мы уже писали выше, его современник Фудайл б. ‘Ийад принимал его помощь. Хотя он отказывался от даров правителей, считая грехом пользоваться подношениями «притеснителей».

Как видно из указанных сведений, два известнейших представителя благочестия отличались подходом к жизни. Однако их объединяла добровольное проживание на границе и участие в джихадах (2, с.32). Принцип жизни Ибн ал-Мубарака нашел продолжение в деятельности ‘Убайд Аллах бин Махмуд Насир ад-дин аш-Шаши (1404-1490), определившего идеологию братства тариката накшбандийа. Он более известен как Х^ааджа Ахрар, Хадрат-и Ишан. Одна из его фундаментальных идей заключалась в следующем: «Суфий спасает не только себя, но и мир» (13, с.45). Он широко пропагандировал использовать влияние правителя во благо народу. В этом мы видим продолжение идей Ибн ал-Мубарака в деятельности виднейших суфиев более позднего периода.

Всех представителей раннего аскетизма объединяло стремление жить на дозволенные средства, желание поддержать единоверцев материально. Благотворительностью занимался Ибрахим ибн Адхам, что достаточно освещено в «Кисса-и Ибрахим ибн Адхам», агиографических сочинениях. Ибн ал-Мубарак делился доходом от торговли с теми, кто нуждался в этом. Фудайл б. ‘Ийад, как и его современники на пропитание семьи зарабатывали своим трудом.

Список литературы

1 Ал-Газали Мухаммад Абу Хамид. Кимийа-йи са‘адат. – Т. 1. – СПб.: Казань, Петербургское Востоковедение, 2018. – 352 с.

2 Кныш А.Д. Мусульманский мистицизм. Краткая история. – СПб: «ДИЛЯ», 2004. – 464 с.

- 3 Насыров И.Р. Основания исламского мистицизма (генезис и эволюция). – М.: Языки славянских культур, 2012. – 552 с.
- 4 Шиммель Аннемари. Мир исламского мистицизма / Перевод Н.И. Пригариной. – М.: ООО Садра, 2012. – 536 с.
- 5 Бустан ал-‘арифин. Рукопись Института востоковедения АН РУз. – Инв. № 2007/І.
- 6 Хекайат. Рукопись Института востоковедения АН РУз. – Инв. № 2572/ХІІІ.
- 7 Мухаммад Бахтийар-и Хаки. Дурр афшан. Рукопись Института востоковедения АН РУз. – Инв. № 3638/І.
- 8 Аликберов А.К. Ибрахим б. Адхам: образ «святого правителя» в исламской традиции // История, археология и этнография Кавказа. – Т. 14. – 2018. – № 2. – С. 23–32.
- 9 Низам ад-дин ‘Али Шир Нава’и. Тазкирату-л-авлия’. Рукопись Института востоковедения им. Абу Райхана Беруни АН РУз. – Инв. № 3415.
- 10 Кисса-и Ибрахим ибн Адхам. Рукопись Института востоковедения АН РУз под инвентарным номером 4035/І. 84 л.
- 11 Хисматулин А.А. ал-‘Илм ал-ладуни // Ислам на территории бывшей Российской империи: Энциклопедический словарь / сост. и отв. ред. С.М. Прозоров. – М.: Восточная литература, 2006. – С. 156–157.
- 12 Russell Albert Jones. Saint Ibrahim ibn Adham. Thesis submitted for the Degree of Doctor of Philosophy of the University of London. – London, 1968. – 543 P.
- 13 Каримов Э.Э. Ахрар // Ислам на территории бывшей Российской империи: Энциклопедический словарь / сост. и отв. ред. С.М. Прозоров. – М.: Восточная литература, 2006. – С. 42–45.

Transliteration

- 1 Al-Ghazali Muhammad Abu Kgamid. Kimiya-yi sa‘adat [Happiness Elixir]. – Vol. I. – SPb., Kazan’, Peterbugskoe Vostokovedeniye, 2018. – 352 s.
- 2 Knysh A.D. Musul‘manskiy mistitsizm. Kratkaya istoriya [Muslim Mysticism. Short History]. – SPb: “DILYA”. 2006. – 464 s.
- 3 Nasyrov I.R. Osnovaniya islamskogo mistitsizma (genesis i evolyutsiya) [Foundations of Islamic Mysticism (Genesis and Evolution)]. – М.: Yazyki slavyanskikh kul‘tur, 2012. – 552 s.
- 4 Schimmel Annemari. Mir islamskogo mistitsizma [Mystical Dimensions of Islam]. – М.: Sadra. 2012. – 536 s.
- 5 Bustan al-‘arifin. Manuscript of the Institute of Oriental Studies AS RUz. – Inv. No 2007/І.
- 6 Hekayat. Manuscript of the Institute of Oriental Studies AS RUz. – Inv. No 2572/ХІІІ.
- 7 Muhammad Bakhtiyar-i Khaki. Durr afshan. Manuscript of the Institute of Oriental Studies AS RUz. – Inv. No 3638/І.
- 8 Alikberov A.K. Ibrahkhim b. Adkham: obraz “svyatogo pravatelya” v islamskoy traditsii [Ibrahim b. Adham: Image “Rule” in Islam Tradition] // Istoriya, arkheologiya i etnografiya Kavkaza. – Vol. 14. – No 2. – 2018. – S. 23–32.
- 9 Nizam ad-din ‘Ali Shir Nava’i. Tadhkiratu-l-awliya’. Manuscript of the Institute of Oriental Studies AS RUz. – Inv. No 3415.
- 10 Qissa-i Ibrahim ibn Adham. Manuscript of Institute of Oriental Studies AS RUz. No 4035/І. – 84 fols.
- 11 Khismatuln, A.A. al-‘Ilm al-laduni // Islam in the territories of the Former Russian Empire: Encyclopaedic Lexicon / ed. by Stanislav M. Prozorov. – М.: Vostochnaya Literatura, 2006. – S. 156–157.

12 Russell Albert Jones. Saint Ibrahim ibn Adham. Thesis submitted for the Degree of Doctor of Philosophy of the University of London. – London, 1968. – 543 P.

13 Karivov E.E. Akhrar [Akhrar] // Islam in the territories of the Former Russian Empire: Encyclopaedic Lexicon / ed. by Stanislav M. Prozorov. – Vol. 1. – M.: Vostochnaya Literatura, 2006. – S. 43–45.

Молотова Г.М.

Ерте аскетизм өкілдерінің өмір сүру ұстанымдары (дереккөздер негізінде)

Андамна. Ерте аскетизм өкілдерінің өмірі жеткілікті терең зерттелген жоқ. Мақала авторы бүкіл мұсылман әлемінде киелілікпен танымал болған сопылардың өмір ұстанымдарын жариялау міндетін қойған. Мәселе агиографиялық еңбектермен қиссалар қолжазбалардағы деректер негізінде қарастырылды. Зерттелген дереккөздер қатарына әулиелер өмірі енгізілген «Қисса-и Ибраһим ибн Әдһам», әңгімелер жинақтарының қолжазбалары, сондай-ақ XV–XVI ғасырларда жүзеге асырылған Фарид ад-дин ‘Аттардың «Тазкирату-л-аулие’» еңбегінің түркі тіліне аудармалары тартылды. «Тазкирату-л-аулие»ның Низам ад-дин ‘Әли Шир Нава’и аудармасының ташкенттік қолжазба тізіміндегі мәліметтерге сүйене отырып, ерте аскетизм өкілдерінің бірі болып табылатын Ибраһим ибн Әдһамның қайтыс болған жері мен күні туралы болжам жасалды. Аталған дереккөздерден басқа, зерттеу шеңберіне басқа да агиографиялық шығармалар енгізілді. Зерттелген дереккөздер ерте аскетизм өкілдерінің өмір сүру ұсынымдарын және олардың тұлға болып жетілуіне ықпал еткен ақиқатты іздеудегі жолын анықтауға мүмкіндік берді.

Түйін сөздер: агиографиялық шығармалар, қолжазба, сопылық, өмірбаяны, рухани мұра, мұсылман әлемі.

Molotova G.

The Principles of Early Asceticism (Based on Data Sources)

Abstract. The vital activities of representatives of early asceticism have not been studied deeply enough. The author of the article set herself the task of highlighting the principles of the life of Sufis, who became famous for holiness throughout the Muslim world. The issue is considered on the basis of data from manuscripts of hagiographic works and narratives. Manuscripts of the collections of stories about the life of Saints, “Qissa-i Ibrahim ibn Adham”, as well as translations of “Tadhkiratu-l-awliya” by Farid ad-din ‘Attar into Turkic, carried out in the 15th–16th centuries, are involved in the circle of studied sources. On the basis on data of the Tashkent list of the manuscript of translation “Tadhkiratu-l-avliya” by Nizam ad-din ‘Ali Shir Nava’i, the assumption of the place and date of death of one of the representatives of early asceticism Ibrahim ibn Adham is put forward. In addition to these sources, other hagiographic works are involved in the study. The sources studied made it possible to determine the principles of the life of representatives of early asceticism and their path in the search for the Truth, which contributed to the improvement of personality.

Keywords: hagiographic works, manuscript, Sufism, life activity, spiritual heritage, Muslim world.